

Movimientos musulmanes y prevención del yihadismo en España: La Yama'a At-Tabligh Al-Da'wa

Athena Intelligence

Athena Paper, Vol. 2, No 1

Artículo 3/4

27 de marzo de 2007

www.athenaintelligence.org

Athena Intelligence

*Red de Investigación Avanzada
en Insurgencia y Terrorismo*



1. Datos básicos del grupo

La *Yama'a at-Tabligh al-Da'wa* (Congregación para la Propagación del Islam), o sencillamente *Yama'a Tabligh*, fue fundada por Maulana Ilyas en la India en 1927, y deriva del movimiento revivalista deobandi¹. Se trata de un movimiento de reforma de la sociedad islámica, a la que se considera contaminada por los valores no-islámicos del secularismo, materialismo, etc. Al igual que la mayoría de los movimientos de reforma musulmanes, justifican su postura alegando un regreso a los principios originales del Islam. En el caso del *Tabligh* se fijarán principalmente en la figura del Profeta Muhammad (ejemplo indiscutible a seguir) y los compañeros de éste (*sahaba*).

La *Yama'a Tabligh* comparte con los movimientos deobandi el énfasis en la correcta realización del ritual islámico y del seguimiento de la *Sunna* en la vida cotidiana, el rechazo al sufismo y a las prácticas del Islam popular; así como **evitar la praxis de la política (de ahí su carácter apolítico y pacifista)**, en tanto que se considera que ésta aleja al creyente de sus obligaciones religiosas. A estas características añade otras propias, como es que se trata de un grupo misional de piedad, que propugna un Islam sencillo, literalista y normativo, no admite la interpretación libre de los Libros Sagrados, y considera que la predicación del Islam no es una actividad reservada a los *ulema*, sino que constituye una obligación de todo musulmán. Éste último punto es el que ha generado **situaciones conflictivas con el Islam oficial**, llegando a emitirse algunas fatuas que desacreditan la actividad misional de los *tablighi*.

La *Yama'a Tabligh* se organiza a partir de las distintas comunidades, las cuales se estructuran internamente en torno a una persona responsable, el *murshid*, elegido por consenso de sus miembros. Periódicamente los distintos responsables se reúnen, *mashura*, para comentar e intentar resolver las cuestiones religiosas que pueden surgir o los conflictos socio-económicos que derivan de su situación de minoría en muchos lugares. Cuando las dudas a nivel local o nacional persisten, se acude a *mashuras* internacionales (en el caso de España se acude a la instancia europeo radicada en Gran Bretaña), y en caso de que sigan sin tener resolución se pregunta a los *ulemas* radicados en los centros, *mezkeez*, *Tabligh* de India.

Los responsables del *Tabligh* tienen una dedicación completa a las actividades del grupo. Estos se apoyan en las personas encargadas del funcionamiento interno de la mezquita/oratorio. En la base se encuentran la mayoría de los fieles: los que tienen **acercamientos ocasionales** con mezquitas *tablighi* (aunque no siempre conocen la adscripción), los que tienen un **compromiso no intenso** con el mismo y los fieles **muy comprometidos**. Un elemento que va a caracterizar a este grupo es la inexistencia de registros de fieles, así como la **elevada movilidad** de los mismos: salvo los miembros con dedicación exclusiva (la minoría), los demás mantienen relaciones con el *Tabligh* de su lugar de residencia mientras permanecen en dicho lugar, y cuando cambian de barrio y/o ciudad/país la pauta es que **se alejen de este grupo**, temporal o permanentemente.

La finalidad última de la Yama'a Tabligh es la **reforma de la sociedad a partir de la regeneración de las vidas individuales de los musulmanes** sobre la base del Corán y la *Sunna*, para lograr un **sistema plenamente islámico**. Y lo hacen a partir del individuo, desde la base de la sociedad, instando a la reislamización de la vida cotidiana individual y de grupo como medio para conseguir ese cambio social. Para ello, el tablighi debe:

- **Reformarme a sí mismo** para conseguir la **reforma de la sociedad**. Para ello debe realizar el “yihad mayor”, entendido éste como un esfuerzo espiritual de purificación del musulmán, en el sentido de seguir el Islam y eliminar las influencias externas a él.
- Mantener durante toda su vida una **actitud abierta al aprendizaje constante del Islam**
- **Reislamizar su vida cotidiana** en todos los aspectos: en el seno de la familia, en el seno de la comunidad (a través de la mezquita) y en el trabajo (tanto en el aspecto laboral como en el sentido de trabajar para difundir y aumentar la fe islámica)
- **Practicar el *da'wa*** (invitar a los demás a seguir el camino del Islam) por medio del *tabligh* (predicación). Es decir, llevar el Islam, de forma prioritaria, a los musulmanes que han alejado de su práctica para que se reintegren plenamente en la *Umma*, pero también a los no-musulmanes. Para ello procuran mantener siempre una **actitud de *hikma*, de respeto y consideración** a las demás personas para no violentarlas ni generar el rechazo de las mismas.
- Llevar a cabo el principio islámico de “**ordenar el bien y prohibir el mal**” (Corán 3:104) por medio del ejemplo, individual y colectivo, y la predicación.

Para llevar a cabo estos objetivos, el tablighi debe seguir los seis principios fundamentales o *siffat*: La convicción de la fe, el *salat* u oración, el recuerdo constante de Dios, honrar a los demás musulmanes, la sinceridad de propósito y trabajar por la religión.

Los *siffat* del Tabligh se completan con una serie de normas que abarcan todos los aspectos de la vida cotidiana y sagrada. En ellos se contempla desde el seguimiento de los modales islámicos, la correcta forma de vestir según el género, el compromiso de proporcionar a los hijos una educación religiosa antes que una educación formal, o la estricta observancia de las ceremonias matrimoniales, hasta el compromiso de sus miembros con dedicación completa a asistir a todas las reuniones, el rechazo a otras religiones o la protección de todos los miembros de la comunidad.

A partir de la muerte del fundador, la Yama'a Tabligh se va convertir en un **movimiento transnacional**. En menos de veinte años (entre 1946 y 1962), y siguiendo once rutas perfectamente establecidas, llega a los cinco continentes. Su expansión

mundial se ha realizado en distintas etapas y siguiendo un método sencillo, pero eficaz: por medio de la **predicación itinerante** se van dando a conocer, a continuación se forma a aquellas personas interesadas y comprometidas, para que **establezcan comunidades en sus lugares de residencia habitual** y, a partir de ellos, **extenderse por las regiones aledañas**. En la actualidad la Yama'a Tabligh es la organización transnacional islámica **más extendida en el mundo**, y se encuentra establecida en prácticamente todos los países, tanto en los de mayoría musulmana como en aquellos donde estos son minoría.

India, Pakistán y Bangladesh son los países con mayor implantación de la Yama'a Tabligh. En ellos donde se sitúan sus principales *madrasas*, tanto las masculinas como las femeninas, si bien las del segundo son las que atraen a mayor número entre los fieles que residen en Occidente.

- La afluencia de tablighis y estudiantes de Islam a Pakistán, destino privilegiado de los “viajes de formación religiosa”, ha hecho que desde 2004 se concedan visados de 45 días a los extranjeros (fundamentalmente europeos) que acuden al encuentro anual tablighi en la ciudad de Raiwind, cercana a Lahore², para que puedan permanecer estudiando en las *madrasas* de este país.
- Los encuentros que se celebran en Bangladesh son los que congregan a mayor número de fieles. En la ciudad de Tonga (al norte de Dhaka) se celebra, desde 1966, el *Biswa Ijtemann*, un encuentro de tres días anual dedicado fundamentalmente a la oración y enseñanza del Islam. En la reunión de 2007 se congregaron en torno a 5 millones de personas³.

En el caso de **Europa** la penetración de la Yama'a Tabligh **se inicia en Gran Bretaña**, en la década de los 50, gracias a la labor proselitista de inmigrantes paquistaníes e indios. A principios de los 60 comienza su expansión por la Europa continental, y hacia el final de dicha década ya se tiene constancia de los primeros reclutamientos entre los obreros magrebíes en Francia. La década de los 70 contempla su asentamiento definitivo en Gran Bretaña (donde se realizan grandes asambleas anuales e internacionales en la villa de **Dewsbury**, sede también de un gran seminario Tabligh), Francia, Países Bajos y Bélgica. En las décadas de los 80 y 90, siguiendo la estrategia de expansión del grupo, y en la misma línea de reintegración plena al Islam de individuos y sociedades que se observa en otros movimientos islámicos en todo el mundo, el Tabligh se extiende y afianza en Europa.

Hay que tener en cuenta que, al tratarse de un grupo transnacional y aunque los *siffat*, los principios fundamentales, son los mismos para todas las comunidades tablighis, en el caso de Europa, y especialmente en el de España, la implantación del Tabligh está íntimamente unida a los flujos migratorios internacionales, al tiempo que las distintas comunidades mantienen una cierta autonomía. Esto va a dotar al grupo de unas características significativas:

- Se trata de una realidad muy **dinámica y cambiante**. El grupo se va adaptando al contexto y las características del país donde se inserta, de ahí que puedan surgir **diferencias significativas entre las comunidades tablighis** de distintas partes del mundo.
- En el caso de la Europa continental, y a diferencia del sudeste asiático, los miembros del Tabligh van a ser principalmente inmigrantes procedentes de países de mayoría islámica, así como segundas y terceras generaciones. Esto va a incidir en las funciones que cumple la adscripción al Tabligh, como es por ejemplo el servir para **favorecer la movilidad social de sus miembros**.
- Se establecen diferencias significativas por género en el caso de los miembros del Tabligh en Europa. En el caso de **España** los **varones** serán reclutados principalmente entre el colectivo de **inmigrantes**, mientras que la mayoría de las **mujeres** son “**conversas**” al Islam mediante su matrimonio con un musulmán.

2. Presencia en España

La introducción del Tabligh en España se sitúa a mediados de la década de los 80, y en la actualidad **se extiende por toda su geografía**, tanto peninsular como insular. Se halla incluso en aquellas ciudades donde el número de inmigrantes musulmanes no es numéricamente significativo, como es el caso por ejemplo de Lugo. Las comunidades más numerosas y activas se sitúan en la costa mediterránea: Cataluña, Comunidad Valenciana, Región de Murcia y Andalucía (especialmente en las provincias de Málaga, Cádiz, Sevilla y Almería), así como en las ciudades autónomas de Melilla y Ceuta. En el caso de ésta última su mezquita tabligh se cuenta entre las más antiguas, activas y conocidas de España.

Las comunidades tablighis españolas están integradas fundamentalmente por inmigrantes procedentes de países de mayoría islámica, sobre todo paquistaníes y magrebíes. Tiene escasa aceptación entre los españoles conversos, con la excepción de las mujeres convertidas al Islam en el seno de matrimonios mixtos.

La introducción del Tabligh en España se ha realizado **a través de dos líneas**. Por Cataluña, procedente de Francia; y por el sur a partir de la comunidad de Gibraltar y, posteriormente, de las situadas en las provincias de Málaga y Cádiz. Las comunidades del norte están mediatizadas por el “merkez” o casa madre situada en Francia, mientras que las del sur lo están por la de Marruecos. En ambos casos las relaciones principales de las distintas comunidades tablighis se establecen fundamentalmente con otros grupos del Tabligh en Europa (sobre todo Bélgica y Francia) y en la península arábiga.

Las mezquitas/oratorios tablighis **mantienen relaciones fluidas entre ellas**, tanto por los constantes viajes, como porque cada una de ellas se convierte en centro de recepción de otros grupos similares en los encuentros periódicos que celebran.

La mayoría de las mezquitas/oratorios tablighis radicados en España tienen la consideración jurídica de “entidad religiosa”. Aunque la hasta finales de los 90 se encontraban asociadas a alguna de de dos grandes federaciones que componen el panorama asociativo islámico actual en España: FEERI y UCIDE, **en la actualidad se insertan mayoritariamente en la UCIDE.**

3. Métodos de captación

La forma de lograr los objetivos que se plantean los tablighis es por medio de un activo proselitismo, en el que los misioneros (*da'is*) predicán (*tabligh*) e invitan (*da'wa*) a todos los musulmanes al regreso de la práctica islámica. Para ello al tablighi común se le exige una dedicación mínima: una noche a la semana y un fin de semana al mes; mientras que al que tiene dedicación completa debe, además, ocuparse en esta labor 40 días continuados al año y 120 días al menos una vez en su vida.

El método de proselitismo está perfectamente reglado:

- La adopción de la “religión predicada” como “religión vivida”, es decir, orientar toda la existencia como si se tratara de un viaje de misión, tanto interior (del propio *da'i* y de su comunidad) como exterior.
- Todos los musulmanes deben realizar *da'wa*, independientemente de procedencia, clase social, etnia o género. Sin embargo se establecen diferencias en la praxis del *da'wa* según el género: los **varones** lo realizan en el **espacio público**, mientras que las **mujeres** deben realizarlo en el **hogar**, en las redes de sociabilidad femenina o, en todo caso, a través de **internet** en tanto que esta actividad no requiere de la presencia física.
- Concentración de la actividad predicadora y el movimiento físico, o viaje de misión, evitando la dispersión y rentabilizando el esfuerzo para lograr una mayor eficacia.

Esta **predicación** se realiza por dos vías, una de **carácter local** y otra de carácter **supralocal**:

- En el **seno familiar** la labor debe ser constante, por ser ésta la base y fundamento de la comunidad. El establecimiento y mantenimiento de una familia islámica, en la que se cuidan hasta los más mínimos detalles cotidianos, garantiza que los miembros del Tabligh sigan las prescripciones religiosas, favoreciendo la reislamización de la vida cotidiana.
- En la **comunidad** en la que se inscriben. Por una parte en la **mezquita**, que constituye el **eje de toda la vida de la comunidad**; y por otra a la **sociedad en la que se insertan**. A ello dedican al menos una noche a la semana y un fin de semana al mes, durante los cuales los tablighis o bien permanecen en la mezquita, o bien recorren los cafés, lugares de reunión, asociaciones de

inmigrantes y, sobre todo, practican el “puerta a puerta”, realizando un proselitismo personalizado y orientado, también, hacia la **acción social**: atención a musulmanes en situaciones de marginalidad social (delincuencia, drogadicción, etc.), asistencia a musulmanes en hospitales, etc.

- Predicación a los musulmanes asentados en lugares **distintos a los de residencia**, por medio de los viajes itinerantes, de tres días de duración, en el que pequeños grupos de voluntarios (*yama'a*) se desplazan por las distintas localidades y comunidades recordando a los musulmanes sus obligaciones rituales fundamentales. Durante estos viajes el *da'i* debe cumplir con cuatro exigencias: *Da'wa* (extender el mensaje de Dios), *Ibadat* (adorar a Dios), *Ta'alim* (aprendizaje del Corán) y *Jimat* (cuidado y ayuda a los demás musulmanes). Esta dimensión itinerante es la más conocida de la Yama'a Tabligh, y la que la singulariza frente a los demás movimientos de piedad.

4. Implicaciones para la integración del Islam en España

La Yama'a Tabligh propugna la revitalización de la creencia y práctica de los musulmanes, y por tanto de la sociedad, desde abajo. Proponen un sistema de vida **alternativo al occidental**, es decir, buscan un **modo de vida islámico** en medio de una mayoría no musulmana, con una estricta aplicación de la *Sunna* en su vida cotidiana, si bien **se adecuan a las leyes** de los países en los que viven.

Su discurso es **exclusivista**, y si bien va dirigido fundamentalmente hacia los musulmanes, no descarta el *da'wa* hacia los que no lo son. Es significativo destacar que su discurso justifica y legitima la emigración, el hecho de constituir una minoría en tanto que la relaciona con la situación de los primeros musulmanes, los *sahaba*, y se presenta como una oportunidad para devolver al musulmán al camino del Islam. Todo ello dota de sentido su existencia y refuerza su identidad islámica.

Las relaciones que mantienen con las administraciones locales **suelen ser cordiales**, si bien **se limitan a lo imprescindible**. No obstante, y dado que son conscientes de la desconfianza que pueden generar, procuran mantener un **cierto contacto con las instituciones**: invitando a la inauguración de una mezquita/oratorio, a la oración del viernes, avisando que va a tener lugar una reunión general en la localidad, etc. Es significativo destacar que **desde los atentados del 11-S**, aunque mantienen su actitud de trabajar en silencio por el Islam, **han comenzado a abrirse** a los investigadores sociales para que se conozca mejor su actividad.

Desde el punto de vista de la relación entre los miembros de la Yama'a Tabligh y la sociedad española se observa que, si bien el sistema de vida que imponen favorece su adaptación a todos los contextos, **no ocurre lo mismo con la integración**. Es más, la participación activa de los musulmanes en él puede **dificultar su integración** por los varios motivos, entre los que están:

- Se pide una dedicación intensiva a la labor de *da'wa*. La obligación de trabajar por el Islam les lleva no sólo a largas horas de estudio, tanto en la mezquita como en casa, sino a considerar cada momento del día como una ocasión para hacer proselitismo. Este *da'wa* se realiza fundamentalmente entre los musulmanes 'tibios', lo que conlleva un **alejamiento creciente de la población no musulmana**.
- Se ejerce un **fuerte control social de sus miembros**, siguiendo el principio de "obligar lo bueno y prohibir lo malo". Este control está activo tanto en el seno familiar (conversiones femeninas entre matrimonios mixtos, uso del *hiyab*, educación islámica de los hijos en madrasas adscritas al Tabligh en Europa o en el Magreb, etc.) como en la mezquita y en el espacio público urbano.
- Proporciona un **modelo ideal de sociedad**: igualitaria, participativa, que posibilita la movilidad social a partir de los méritos religiosos. Un modelo que resulta mucho más atractivo que la situación de inferioridad estructural en la que se mantienen como inmigrantes.
- Establece las bases y fundamentos de una **fuerte estructura comunitaria**, perfectamente reglada, que se enuncia bajo el principio del orden islámico, y el retorno al Islam como garantes del progreso y de la continuidad del mismo. Que mantiene al musulmán en un **espacio cerrado, autosuficiente y perfectamente adaptable a todo contexto**.

5. Implicaciones desde la óptica del yihadismo

A pesar de su carácter declaradamente pacífico y apolítico, las actividades de la Yama'a Tabligh pueden ser utilizadas (y, de hecho, lo han sido con frecuencia) **de manera indirecta por los yihadistas**. Son varias las razones que lo explican:

- 1) El adoctrinamiento del Tabligh **transmite una visión del mundo** que, en la práctica, **puede servir de antesala a la ideología yihadista**: voluntad de retorno a los orígenes del Islam, primacía de la identidad musulmana sobre cualquier otro tipo de adscripción identitaria, preeminencia de la solidaridad intraislámica, exclusivismo socioreligioso, separación práctica de los no musulmanes, recelo hacia lo occidental, etc. Se trata de valores y actitudes que en gran medida comparten los tablighi y los yihadistas. Aunque las diferencias entre unos y otros ante el activismo político y el empleo de la violencia son considerables, quienes pasan por el tabligh se pertrechan de una carga doctrinal que, en determinados casos, hace más fácil el salto a la militancia yihadista⁴.
- 2) De manera más o menos intencionada, la Yama'a Tabligh promueve la autosegregación de sus seguidores dentro las sociedades occidentales. Por tanto, los obstáculos que el Tabligh plantea a **la integración identitaria de los musulmanes en España** (es decir, que además de musulmanes se sientan sinceramente españoles), también pueden preparar el terreno a la captación radical. Los yihadistas

no se sienten miembros de la sociedad española, sino de la comunidad global de los muyahidines⁵. El enclaustramiento del Tabligh dificulta que sus seguidores se sientan miembros de nuestra sociedad, y esa brecha puede ser instrumentalizada por los radicales violentos.

- 3) Por otro lado, las **estancias prolongadas** de los seguidores del Tabligh en países de mayoría musulmana –particularmente en **Pakistán**–, con el fin de profundizar sus estudios religiosos, pueden llevar a que algunos de ellos **entren en contacto con redes de captación yihadista**. La aproximación de los radicales a los entornos Tabligh con fines de reclutamiento se produce tanto en Europa, como en los países de mayoría musulmana, pero sin duda es mayor en Asia Central. El movimiento **deobandi**, del que procede la Yama'a Tabligh, **también inspiró a los talibanes** en Pakistán y Afganistán, aunque obviamente los métodos de ambas corrientes son sustancialmente distintos. Asimismo, en los años 80 antiguos seguidores del Tabligh participaron en la fundación de **Harakat ul-Muyahidin**, una organización yihadista aliada de al-Qaida (en 1998 se unió al Frente Islámico Mundial contra los Judíos y Cruzados, promovido por Bin Laden)

- 4) Una última razón, de menor calado, consiste en la posible **instrumentalización fraudulenta de los viajes itinerantes** de los miembros del Tabligh por parte de los yihadistas. Es decir, que militantes de grupos radicales **intenten pasar por miembros de la Yama'a Tabligh** con el fin de no despertar sospechas en sus desplazamientos, sobre todo aquellos que tienen como destino Asia Central. Los tablighi son conocidos y respetados en el mundo musulmán por su piedad, su carácter pacífico, apolítico y por su costumbre de realizar viajes de predicación. En consecuencia, vestirse y hacerse pasar por uno de ellos puede ser una **buena cobertura**. Se han detectado varios casos de este tipo. Por ejemplo, Lyman Faris, un operativo de al-Qaida detenido en Estados Unidos en 2003, se hizo pasar por predicador tablighi cuando trataba de conseguir un vuelo desde Pakistán a Yemen a finales de 2001. También está el caso conocido como los 'Seis de Lackawanna', un grupo de ciudadanos norteamericanos de origen yemení que fueron reclutados por el miembro de al-Qaida, Ahmed Hijazi. Este les recomendó que se hicieran pasar por estudiantes de una madrasa Tabligh cuando viajasen a Afganistán via Pakistán en la primavera de 2001. Así lo hicieron y de ese modo lograron ingresar en un campo de entrenamiento de al-Qaida cercano a Kandahar⁶. En España tenemos el caso de Hamed Abderrahman. Aunque efectivamente frecuentó el Tabligh en Ceuta, utilizó la excusa de ir a estudiar a una madrasa del movimiento como cobertura para entrenarse en los campos de entrenamiento de Afganistán. Allí fue capturado por las tropas de la coalición y recluido posteriormente en Guantánamo. Actualmente se encuentra en libertad, después de que el Tribunal Supremo anulase las escuchas telefónicas que lo vinculaban a la red yihadista de Abu Dahdah.

Una interpretación superficial de los argumentos expuestos podría llevar a pensar que la **Yama'a Tabligh** es un **movimiento vinculado con el yihadismo**. En términos generales, **esa conclusión es errónea**.

Sin embargo, lo que sí es cierto es que las peculiaridades de la Yama'a Tabligh la convierten en un **entorno de interés para los reclutadores yihadistas** y explican que en el **historial de numerosos radicales se halle presente la participación en actividades del movimiento**. No obstante, conviene aclarar que lo habitual es que en esos casos la militancia yihadista **sea posterior a su paso por el Tabligh**. Normalmente, el discurso apolítico y pacífico del Tabligh es sincero y real, y sirve de freno para que sus seguidores no colaboren activamente con el yihadismo. La militancia yihadista encaja mal con el compromiso activo en la Yama'a Tabligh, aunque puede haber casos excepcionales de individuos que compaginan ambas vinculaciones.

A continuación enumeramos una serie de ejemplos que ponen en evidencia la relación indirecta y puntual, pero cierta, entre las actividades del Tabligh y el reclutamiento yihadista.

En **España** son varios los casos, además del ya mencionado de Hamed Abderrahman en Ceuta:

- ✓ **La red de Abu Dahdah**, desarticulada en noviembre de 2001, utilizó el entorno de la Yama'a Tabligh en Madrid para captar simpatizantes. Así consiguió contactar con los marroquíes Amer Azizi, Khalid Zeimi Pardo y Mustafa El-Maymouni. El primero de ellos, Amer Azizi, pasó por los campos de entrenamiento en Afganistán y a su regreso se convirtió en uno de los principales reclutadores del grupo. Maymouni se encuentra encarcelado en Marruecos por su vinculación con los atentados de Casablanca y jugó un papel relevante en la radicalización de Serhane Abdelmajid 'El tunecino'. Por su parte, Khalid Zeimi Pardo formó parte del grupo yihadista de Maymouni, y en 2004 fue sorprendido en las cercanías de la central nuclear de Trillo (Guadalajara) con una cámara de fotos y sin ser capaz de explicar su presencia en aquel lugar.
- ✓ A su vez, Serhane, uno de los principales líderes de la **red del 11-M** también frecuentó el Tabligh en Madrid. En la trama previa a los atentados de Madrid, además de Maymouni, Zeimi Pardo y Serhane, también aparece relacionado con el Tabligh el marroquí Mimoun Belhadj, que tenía contacto con la Yama'a desde 1998⁷.
- ✓ Por otra parte, el marroquí Aziz El-Bakri, que murió combatiendo con la **insurgencia yihadista en Irak** en abril de 2003, también estuvo en relación con el Tabligh en Barcelona. Presumiblemente fue captado por una red de reclutamiento yihadista en Cataluña⁸.
- ✓ En el marco de la **operación policial 'La Unión'** en diciembre de 2005, fue detenido Mohamed Srifi Nali, un miembro del Tabligh que estaba intentando captar a otros miembros de la Yama'a en Málaga y Sevilla. Según el auto de procesamiento, la red yihadista tenía por objeto reclutar personas dispuestas a convertirse en terroristas suicidas para enviarlas a Irak, Chechenia, Cachemira y otras zonas del continente asiático⁹.

En países de nuestro entorno también hay ejemplos similares. Destacamos los más significativos:

- ✓ En el **Reino Unido**, Richard Reid (que intentó hacer estallar un vuelo Paris-Miami con explosivo pegado a la suela de su zapato en diciembre de 2001) estuvo en relación con el Tabligh antes de entrar en contacto con al-Qaida. Asimismo, Mohammad Siddique Khan, el líder del grupo suicida que ejecutó los **atentados del metro de Londres** en julio de 2005, también frecuentó la mezquita del Tabligh en Dewsbury¹⁰.
- ✓ En **Francia** un grupo de seis individuos miembros de la Yama'a Tabligh fueron detenidos en noviembre de 2005 por realizar presuntamente labores de financiación y reclutamiento yihadista. Dos de ellos trabajaban en la prisión de Bourges, uno como guardia de seguridad y otro como asistente religioso¹¹. Por otra parte, según un analista de inteligencia francés, aproximadamente el 80% de los radicales residentes en el país han tenido relación con el Tabligh¹². Sin embargo, esta información resulta difícil de contrastar.
- ✓ En **Marruecos**, la policía detuvo a finales de 2006 a Fatalá Abdelilá, imam de la mezquita Tabligh del barrio Mezouak en Tetuán e integrante de una **red de captación yihadista para enviar voluntarios a Irak**. Fatalá ya había sido detenido anteriormente y en su mezquita pronunciaba sermones radicales y alentaba a que los jóvenes se unieran a la insurgencia yihadista en Irak. Jamal Ahmidan 'el Chino', otro de los líderes operativos de la **red del 11-M**, había frecuentado esa mezquita antes de regresar a España¹³. El paso por el Tabligh también se aprecia en al menos dos de los condenados por los **atentados de Casablanca** en mayo de 2003. Se trata de Yousef Fikri, un predicador radical de Tánger y referente ideológico del yihadismo en Marruecos, y Mohamed Omari, considerado el jefe ejecutivo de los atentados¹⁴. Por su parte, Noureddine Nafia, uno de los líderes históricos del Grupo Islámico Combatiente Marroquí, también participó en las actividades de la Yama'a Tabligh antes de militar en el yihadismo.
- ✓ Por último, en **Estados Unidos**, John Walker Linhd (un norteamericano que fue capturado en Afganistán del lado de los talibanes), se convirtió al Islam e intensificó su práctica religiosa de la mano de los tablighi en el Centro Islámico de San Francisco. De allí partió a Yemen en 1997 con el deseo de profundizar en los estudios de árabe y ciencias islámicas, pero posteriormente acabó en los campos de entrenamiento de al-Qaida en Afganistán. Por su parte, José Padilla, un estadounidense de origen hispano, también estuvo en contacto con el Tabligh antes de marchar a los campos de entrenamiento de Afganistán. Después de ser instruido por al-Qaida, regresó a Estados Unidos para atentar pero fue detenido en mayo de 2002¹⁵.

Conclusión

La Yama'a Tabligh no es un movimiento yihadista pero puede ser instrumentalizada por los yihadistas, preparando involuntariamente el terreno al reclutamiento radical. Al mismo tiempo, su denso componente identitario y el peculiar modo de vida de sus seguidores pueden dificultar que éstos se sientan miembros comprometidos de la sociedad española, con igualdad de derechos y de deberes al resto de inmigrantes regulares o de nacionales españoles.

La intensa religiosidad, la predicación y el énfasis que los tablighi ponen en el regreso a las fuentes del Islam son completamente legítimos y tienen cabida en una sociedad pluriconfesional como la española. No obstante, los efectos indirectos, y no queridos, de las actividades del movimiento sobre el reclutamiento yihadista y la integración constituyen un problema que la Yama'a Tabligh debe reconocer y, en la medida de lo posible, evitar.

Para ello sería conveniente que los responsables del Tabligh enfatizaran aún más en sus actividades de formación y predicación religiosa el rechazo explícito al yihadismo y la necesidad de que sus seguidores, además de musulmanes coherentes, se sientan miembros comprometidos de nuestra sociedad. En materia de prevención del yihadismo, que la Yama'a Tabligh sea parte del problema o de la solución depende en gran medida de los propios responsables del movimiento.

Notas

¹ Sobre los orígenes y desarrollo de la Yama'a Tabligh puede consultarse: MASUD (ed.): *Travellers in faith. Studies of the tabligh Jama'at as a transnational islamic movement for faith renewal*. Leiden: Brill, 2000, o bien en METCLAF: "Tradicionalist islamic activism: deoband, tablighis and talibans", en *ISIM Papers*, 2003. Disponible en: http://www.ssrc.org/sept11/essays/metcalfe_text_only.htm

² En el año 2005 se concedieron 70.000 visados a extranjeros para acudir a esta reunión anual. Agencia Islámica de Noticias, 21/04/2005

³ Fuente: ANSA, 4 de febrero de 2007

⁴ Esta conclusión también es mayoritariamente compartida en otros trabajos académicos. Véase por ejemplo, Guilles Kepel, *La Yihad. Expansión y declive del islamismo*, (Barcelona: Península, 2001), pp. 58-60; Marc Sageman, *Understanding Terror Networks*, (Philadelphia: University of Pennsylvania Press, 2004), p. 123; Petter Nesser, *The Slaying Of The Dutch Filmmaker – Religiously motivated violence or Islamist terrorism in the name of global jihad?* FFI/Rapport-2005/00376; Richard A. Clarke (Dir.). *Cómo derrotar a los yihadistas*, (Madrid: Taurus, 2004), p. 80

⁵ Javier Jordán, Fernando M. Mañas y Humberto Trujillo, "Perfil sociocomportamental y estructura organizativa de la militancia yihadista en España. Análisis de las redes de Abu Dahdah y del 11-M", *Inteligencia y Seguridad. Revista de Análisis y Prospectiva*, No 1, Diciembre de 2006, pp. 79-111. Disponible en: <http://www.athenaintelligence.org/otraspublicis/redesyihad.pdf>

⁶ Daniel Friedman, *Tablighi Jamaat Dossier*, Center For Policing Terrorism, May 12, 2005. Disponible en: http://www.cpt-mi.org/pdf_secure.php?pdffilename=TablighiJamaatDossier

⁷ El País, 22 de enero de 2005; Auto de Procesamiento, Sumario 20/2004, firmado por Juan del Olmo, Juzgado Central de Instrucción Número Seis, Madrid, 10 de abril de 2006, pp. 1243 y 1354.

⁸ El País, 6 de junio de 2005

⁹ El Mundo 24 de diciembre de 2005

¹⁰ Wendy Cristianasen, "Britain's multiculturalism falters", *Monde Diplomatique*, November 2006

¹¹ El Mundo, 29 de noviembre de 2005

¹² Le Monde, 25 Janvier 2002

¹³ El País, 06/01/07

¹⁴ Driss Bennani et Abdellatif El Azizi, "16 mai. Le résultat de l'enquête", *MarocTelquel*, No 176, May 2005

¹⁵ Jessica Stern, "The Protean Enemy", *Foreign Affairs*, July/ August 2003, pp. 27-40

Presentación de trabajos para su publicación en Athena Intelligence Journal:

- El trabajo puede enviarse a la dirección contact@athenaintelligence.org
- Los análisis deben tratar temas relacionados con islamismo radical, insurgencia, yihadismo, antiterrorismo, contrainsurgencia, adaptación de las Fuerzas Armadas a los nuevos conflictos, etc, desde una óptica novedosa y con rigor
- Una vez recibidos se enviará una copia anónima del análisis a dos evaluadores. La respuesta positiva o negativa se realizará en un plazo aproximado de dos semanas desde su recepción

Normas de presentación:

- Se recomienda que los Athena Paper no excedan las 14.000 palabras (incluyendo la bibliografía)
- Deben estar escritos a un espacio, en letra Garamond tamaño 13, y con un espacio de separación entre párrafos
- Los paper pueden contener gráficos y tablas insertados dentro del texto
- Además del texto debe enviarse un resumen no superior a 150 palabras en inglés y en español, más 5 ó 6 palabras clave en inglés y español
- También se adjuntará una breve biografía del autor que aparecerá en el documento. Si lo desea el autor puede incluir su e-mail para que los lectores interesados se pongan en contacto con él.

Estilo de las referencias bibliográficas:

- Las referencias se colocarán en notas al final del documento

Artículo:

Gregory, Shaun. "France and the War on Terrorism", *Terrorism and Political Violence*, Vol.15, No.1 (Spring 2003), pp.124–147

Libro:

Bergen, Peter L. *The Osama bin Laden I Know*, (New York: Free Press, 2006)

Capítulo de libro:

Hafez, Mohammed M. "From Marginalization to Massacres. A Political Process Explanation of GIA Violence in Algeria", Wiktorowicz, Quintan (ed.) *Islamic Activism. A Social Movement Theory Approach*, (Bloomington & Indianapolis: Indiana University Press, 2004), pp. 37-60